

جهود الشيخ يوسف القرضاوي في ربط الإيمان بالحياة في كتابه الإيمان والحياة: دراسة تحليلية من منظور علم الكلام الجديد

Amir Sahidin^{1*}

Universitas Darusalam Gontor, Ponorogo, Indonesia

1452024841001@student.unida.gontor.ac.id

*Correspondence

DOI:

Received: April 2026

Revised: May 2026

Accepted: June 2026

Published: June 2026

Abstract

This study aims to examine Yusuf al-Qaradawi's thought on the relationship between faith and life and to analyze it from the perspective of New Kalam Theology. The study is motivated by the challenges of modernization, which have given rise to materialistic tendencies that regard material aspects as the primary measure of progress, thereby marginalizing religious and spiritual values. This research employs a library research method with a qualitative approach. The primary data were obtained from Yusuf al-Qaradawi's book *Al-Iman wa al-Hayah* (Faith and Life) and analyzed using content analysis. The findings reveal that al-Qaradawi's thought in *Al-Iman wa al-Hayah* reflects the characteristics of New Kalam Theology in terms of its objectives, methods, and subject matter. Al-Qaradawi views faith not merely as knowledge or verbal affirmation, but as firm of conviction, heartfelt submission, and practical commitment manifested in daily life. Faith plays an essential role in fostering inner peace, happiness, and human dignity, while also encouraging the development of a moral, productive, and socially responsible society. Furthermore, he criticizes materialistic views that separate human progress from the values of faith and religion. This study concludes that al-Qaradawi's thought constitutes a significant contribution to the development of New Kalam Theology and remains relevant to the challenges of modern life.

Keywords: Faith; Life; Yusuf al-Qaradawi; New Kalam Theology; Materialism.

Abstrak

Penelitian ini bertujuan mengkaji pemikiran Syekh Yusuf al-Qaradawi tentang hubungan antara iman dan kehidupan serta menganalisisnya dalam perspektif Ilmu Kalam Baru. Kajian ini dilatarbelakangi oleh tantangan modernisasi yang melahirkan kecenderungan materialistik, yaitu pandangan yang menjadikan aspek materi sebagai ukuran utama kemajuan sehingga nilai-nilai keimanan semakin terpinggirkan. Penelitian ini menggunakan metode penelitian kepustakaan (*library research*) dengan pendekatan kualitatif. Data utama diperoleh dari kitab *Al-Iman wa al-Hayah* karya Yusuf al-Qaradawi dan dianalisis menggunakan teknik analisis isi (*content analysis*). Hasil penelitian menunjukkan bahwa pemikiran Yusuf al-Qaradawi dalam kitab *Al-Iman wa al-Hayah* merepresentasikan karakteristik Ilmu Kalam Baru dari segi tujuan, metode, dan objek kajian. Al-Qaradawi memandang iman bukan sekadar pengetahuan atau pengakuan lisan, melainkan keyakinan yang pasti, ketundukan hati, dan amal yang tercermin dalam kehidupan. Iman berperan dalam membentuk ketenangan jiwa, kebahagiaan, dan

How to Cite this Article

Name, First Author, and Second Author Name. "Title of Article." *Al-Maqсад: Journal of Islamic Studies* v, no. i (2026): page. doi

kemuliaan manusia, serta mendorong lahirnya masyarakat yang berakhlak, produktif, dan berorientasi pada perbaikan sosial. Selain itu, ia mengkritik pandangan materialistik yang memisahkan kemajuan manusia dari nilai-nilai iman dan agama. Penelitian ini menyimpulkan bahwa pemikiran al-Qaradawi merupakan kontribusi penting dalam pengembangan Ilmu Kalam Baru yang relevan dengan tantangan kehidupan modern.

Keywords: Iman; Kehidupan; Yusuf al-Qaradawi; Ilmu Kalam Baru; Materialisme.

المقدمة

الإيمان أهم قضية في حياة الإنسان،¹ وهي مسألة عاجلة للغاية تحتاج إلى مناقشة، خاصة في هذا العصر من التحديث (*Modernization*) الذي جلب التغيير في جميع مجالات حياة الإنسان. ولا يمكن للبشرية تجنب التأثيرات التي جلبها هذا التحديث.² ينطلق من منظور العالمية في العصر الحديث، الذي يركز بشكل أكبر على المادية،³ مما يعني أن مقياس التقدم ينظر فقط من منظور المسائل المادية دون النظر إلى قيم الإيمان.⁴ ولهذا، فإن دراسة علم الكلام اليوم حول الإيمان تختلف عن الدراسات السابقة للإيمان. الدراسات السابقة للإيمان كانت تتناول تعريف الإيمان وما إذا كانت الكبائر يمكن أن تُبطل إيمان الشخص، والحجج المستخدمة.⁵ أما الآن، فإن من بين دراسات علم الكلام حول الإيمان هو محاولة الاستجابة للتحديات الحالية، مثل التحديث الذي يلغي كثيرًا من جوانب الإيمان في كل جوانب الحياة.⁶

في مثل هذه الظروف، من المهم جدًا دراسة البحوث التي أجراها العلماء المعاصرون فيما يتعلق بالعلاقة بين الإيمان والحياة. ومن أحد العلماء الذي حقق اهتمامًا بالغًا بالعلاقة بين هذين الأمرين هو الشيخ يوسف القرضاوي، الذي كتب كتاب "الإيمان والحياة" إجابة عن هذه العلاقة، والتي يمكن أن تجعل الإنسان

¹ يوسف القرضاوي، *الإيمان والحياة* (الرياض: مكتبة وهبة، 1973)، ص. 5

² Nur hadi Ihsan, Moh Isom Mudin, and Amir Sahidin, "Implementation of Zuhd in the Islâh Movement of Shaykh Abdul Qadir Al-Jilani (D. 561 H./1161 CE.)," *Madania: Jurnal Kajian Keislaman* 25, no. 1 (2021): 126, <https://dx.doi.org/10.29300/madania.v25i1.4340>; Amir Sahidin, "Zuhud Dan Gerakan Dakwah Syekh Abdul Qadir Al-Jailani 521-561 H.," *Prosiding Konferensi Integrasi Interkoneksi Islam Dan Sains* 5, no. 1 (2023), <https://ejournal.uin-suka.ac.id/saintek/kiiis/article/view/3646>.

³ Nasikun Nasikun, "Peran Ilmu-Ilmu Sosial Dan Humaniora Bagi Liberalisasi Dan Humanisasi Teknologi," *JSP: Jurnal Ilmu Sosial Dan Ilmu Politik* 9, no. 2 (2005): 132, <https://doi.org/10.22146/jsp.11031>.

⁴ Harun Asfar, *Konsep Spiritualitas Islam Sebagai Pencegah Gejolak Perubahan Sosial, Dalam Amsal Bakhtiar (Ed), Tasawuf Dan Gerakan Tarekat* (Bandung: Angkasa, 2003), 96.

⁵ عبد الآخر حماد، *المنحة الإلهية في تهذيب شرح الطحاوية* (بيروت: دار الصحابة، 1995)، ص. 131

⁶ انظر: إبراهيم بدوي، *علم الكلام الجديد: نشأته وتطوره* (لبنان: دار المحجة البيضاء، 2009)، ص. 57

سعيًا في الدنيا والآخرة.⁷

ومن خلال البحوث السابقة، وجد الباحث أن هناك العديد من الباحثين الذين درسوا يوسف القرضاوي من وجهات النظر المتنوعة.⁸ إلا أن الباحث وجد بحثًا واحدًا فقط ذات الصلة، وهي العمل المعنون "العقيدة عند رجل العقيدة يوسف بن عبد الله القرضاوي" ألفه سيف العصري.⁹ ويشرح المؤلف في هذا البحث منهج الشيخ يوسف القرضاوي وعدة آرائه في العقيدة الإسلامية، مثل مسائل الإيمان، والأسماء والصفات، والتواصل ونحو ذلك.¹⁰ ورغم أن هذا البحث يختلف كثيرًا عن دراسة الباحث، إلا أنه يؤكد أن الشيخ يوسف القرضاوي يهتم كثيرًا بمسألة علم الكلام.

لذا، سيتم عرض بعض الأسئلة الأساسية في هذه الرسالة العلمية، وهي: ما هو علم الكلام الجديد وعناصره؟ وكيف بذل الشيخ يوسف القرضاوي جهودًا لربط الإيمان بالحياة؟ وهل الدراسات التي قام بها الشيخ يوسف القرضاوي تُعدّ من علم الكلام الجديد؟ فسيتم محاولة الإجابة على كل هذه الأسئلة في هذا البحث العلمي.

المنهج

يستخدم هذا البحث أساليب البحث المكتبي،¹¹ مع البيانات النوعية.¹² وتم الحصول على البيانات

⁷ انظر: يوسف القرضاوي، *الإيمان والحياة*.

⁸ For example, see: Amir Sahidin and Muhammad Alif Rahmadi, "The Implementation of Maqasid Al-Shari'ah in Shaykh Yusuf Al-Qardhawi's Fiqh Al-Aqalliyat," *Jurnal Hukum Islam* 19, no. 2 (2021), <https://doi.org/10.28918/jhi.v19i2.4724>; Amir Sahidin, "Telaah Atas Fiqh Al-Aqalliyat Syekh Yusuf Al-Qardhawi," *An-Natiq: Jurnal Kajian Islam Interdisipliner* 2, no. 2 (2022), <https://doi.org/10.33474/an-natiq.v2i2.15774>; Amrin Amrin and Amirulah Amirulah, "Contemporary Legal Istimbat Study on the Theori of Changes in Fatwa Accoridng to Yusuf Qardhawi," *Mizan: Journal of Islamic Law* 6, no. 1 (2022), <https://doi.org/10.32507/mizan.v6i1.1244>; Aris Setiawan and Moh. Ahyar Yusuf Sa'bani, "Islamic Education Ecccording to Yusuf Al-Qardhawi's Perspective in the Manhaj Dakwah Book," *Edu-Religia: Jurnal Keagamaan Dan Pembelajarannya* 6, no. 2 (2023), <https://doi.org/10.52166/edu-religia.v6i2.5892>; Dhita Ayomi Perwaningtyas and Zahra Uswah Hasanah, "Yusuf Al-Qardhawi's View on Religious Extremism," *JIOS: Journal of Islamic and Occidental Studies* 2, no. 1 (2024), <https://doi.org/10.21111/jios.v2i1.35>; Amir Sahidin, Mohammad Kholid Muslih, and Zahratur Rofiqah binte Mochamad Sandisi Sandisi, "Faith, Life, and Multiculturalism in the Thought of Al-Qaradawi: A Study of Al-Īmān Wa al-Hayāh," *Al-Insyiroh: Jurnal Studi Keislaman* 11, no. 2 (2025): 262–75, <https://doi.org/10.35309/alinsyiroh.v11i2.314>.

⁹ انظر: سيف العصري، *العقيدة عند رجل العقيدة يوسف بن عبد الله القرضاوي* (قطر: ملتقى الإمام القرضاوي، 2007).

¹⁰ نفس المرجع، ص. 6، 11، و 56.

¹¹ Hossein Tavakoli, *A Dictionary of Research Methodology and Statistics in Applied Linguistics* (Teheran: Rahma Press, 2012), 573.

¹² Sugiyono Sugiyono, *Metode Penelitian Kuantitatif, Kualitatif Dan R&D* (Bandung: Alfabetha, 2016), 15.

من كتب مختلفة أو مصادر مكتوبة أخرى كمصادر أولية وثانوية. ومن بين المصادر الأساسية أو الأولية لهذه الدراسة هي الكتاب "الإيمان والحياة للشيخ يوسف القرضاوي".¹³ بينما تم الحصول على بيانات ثانوية من كتابات مختلفة حول هذه الشخصية. وبعد ذلك، سيتم تحليل جميع البيانات باستخدام تحليل المحتوى النوعي (*qualitative-content analysis*)، أي عن طريق إجراء تفسير نقدي للبيانات المكتوبة التي تم الحصول عليها.¹⁴ وبصرف النظر عن ذلك، فإن المنهج المستخدم في هذا البحث هو منهج علم الكلام الجديد. علم الكلام الجديد يهدف تحديداً إلى بناء منظومة كلامية جديدة تستوعب مجموعة من القضايا الأخلاقية والاجتماعية والقانونية والحضارية الجديدة تمثل تحدياً بالنسبة للمسلمين.¹⁵ ويؤيد هذا أيضاً رأي الشيخ يوسف القرضاوي حيث قال: ولا زال "علم الكلام" يدرس على الطريقة القديمة نفسها، وهو في حاجة إلى أن يتجدد ليتحدث بلغة القرآن التي تخاطب الفطرة، وتخاطب العقل والقلب معاً، وليس بأسلوب الفلسفة اليونانية.¹⁶ ولهذا السبب فإن حجج الشيخ يوسف القرضاوي مدعومة بشكل كبير بالقرآن الكريم.

النتائج والمناقشة

تعريف علم الكلام الجديد وعناصره

علم الكلام أو ما يسمى أيضاً بعلم التوحيد، وعلم الفقه الأكبر،¹⁷ هو من أهم العلوم الإسلامية وأكثرها بروزاً، حيث يهتم بمنهجية العقائد الإسلامية، من أجل العمل على إثبات صحتها والدفاع عنها من خلال إظهار الأدلة والبراهين العقلية والنقلية القاطعة.¹⁸ وقبل أن يشرح الباحث معنى علم الكلام الجديد، سيذكر معنى علم الكلام القديم من خلال النظر في فهم العلماء السابقين.

أما تعريف علم الكلام فقال عنه بعض أهل العلم، منهم الفارابي (339)، وهو يقول، "علم الكلام

¹³ انظر: يوسف القرضاوي، الإيمان والحياة.

¹⁴ Klaus H. Krippendoff, *Content Analysis An Introduction to Its Methodology*, 2nd Edition (London: Sage Publication, 2004), 3.

¹⁵ زهير بن كتفي، "علم الكلام من مسار التقليد إلى استئناف التجديد العلامة شبلي النعماني مثلاً"، مجلة المعيار، مجلد: 25، عدد: 60، (2021)، ص. 183.

¹⁶ يوسف القرضاوي من موقع سماحة الشيخ يوسف القرضاوي: <https://www.al-qaradawi.net/node/2550> تم تنزيله يوم الاثنين 9 يوليو 2024 الساعة 10.00 بتوقيت غرب إندونيسيا.

¹⁷ كمال الدين أحمد البياض، إشارات المرام من عبارات الإمام، (القاهرة: طباعة الحلبي، 1949)، ص. 28-29.

¹⁸ انظر: أبراهيم بدوي، علم الكلام الجديد: نشأته وتطوره (لبنان: دار المحجة البيضاء، 2009)، ص. 101.

هو ملكة يقدر بها الإنسان على نصره الآراء والأفعال المحدودة التي صرح بها واضع الملة وتزييف ما خالفها بالأقوال¹⁹. بناءً على هذا الفهم، يؤكد الفارابي أن هناك مهمتين رئيسيتين لعلم الكلام، وهما الدفاع عن الدين من الانحرافات وإظهار الأقوال التي تتعارض معه. وهذا كما أكد الإمام الغزالي، وهو يقول، "إنما مطلوب (علم الكلام) حفظ عقيدة أهل السنة وحراستها عن تشويش أهل البدعة"²⁰. وأكد أيضا البيضاوي بقوله، "هو علم يقدر معه على إثبات العقائد الدينية بإيراد الحجج عليها ودفع الشبه عنها"²¹.

ثم للآمدي (631)، تعريف آخر، حيث بيّن فيه موضوع علم الكلام بقوله، "أشرف العلوم إنما هو العلم الملقب بعلم الكلام، الباحث عن ذات واجب الوجود وصفاته وأفعاله ومتعلقاته"²². بناءً على هذا الفهم، يتبين أن موضوعات دراسة علم الكلام تشمل مسائل ذات واجب الوجود وصفاته وأفعاله ومتعلقاته. ويفهم من لفظ "متعلقاته" ما يشمل علم الكلام من مباحث العقيدة من الغيبات، والقدر، والآخرة، وغيرها بجانب البحث في الذات الإلهي وصفاته وأفعاله.

ثم تطوّر علم الكلام، حتى رأى العلماء المعاصرون ضرورة التجديد في علم الكلام اليوم أو ما يُسمى بعلم الكلام الجديد. فقال إبراهيم بدوي، "تجديد علم كلام هو حمل علم الكلام حول محور أكثر اتساعا وشمولية مما كان سابقا، فالمتكلم في هذا العصر يبحث عن الأمور الأخلاقية بل عن بعض الأمور الفرعية المختلفة في مجالات شتى أي بعبارة أخرى القضايا الفكرية. فعلم الكلام الجديد هو علم يبحث في تبين وإثبات القضايا الفكرية الإسلامية والدفاع عنها"²³. ثم قال عبد الجبار الرفاعي، "إن مفهوم تجديد علم الكلام لا يقتصر على ضم مسائل جديدة فحسب، وإنما يتسع ليشمل التجديد في المسائل والهدف، والمنهج، والموضوع، والمباني، والهندسة المعرفية"²⁴.

بناءً على الفهمين المذكورين، تبين لنا أن التجديد لعلم الكلام أو علم الكلام الجديد عند المعاصرين

¹⁹ أبو نصر الفارابي، إحصاء العلوم، تقديم علي بو ملحم (بيروت: دار ومكتبة الخلال، 1996)، ص. 30.

²⁰ أبو حامد الغزالي، المنتقى من الضلال والموصول إلى ذي العزة والجلال (بيروت: دار الأندلس، 1967)، ص. 118.

²¹ ناصر الدين البيضاوي، طوابع الأنوار بشرح المرشي، (القاهرة: دون الطباعة، 1323)، ص. 4.

²² سيف الدين الآمدي، غاية المرام في علم الكلام (بيروت: عالم الكتب، د.ع)، ص. 70.

²³ إبراهيم بدوي، علم الكلام الجديد: نشأته وتطوره، ص. 101.

²⁴ عبد الجبار الرفاعي، علم الكلام الجديد، مدخل لدراسة اللاهوت الجديد وجدل العلم والدين (بغداد: مركز دراسات فلسفة

هو إثبات أصول الدين الإسلامي والتحمل على مسؤولية الإجابات الشافية على الشكوك والشبهات الواردة على هذه الأصول باللغة والمصطلحات التي يأنس بها المدعوون في هذا العصر، وهو امتداد لعلم الكلام القديم ولكنه لا يقتصر على ضم مسائل جديدة فحسب، وإنما يتسع ليشمل التجديد في المسائل، والهدف، والمناهج، والموضوع، واللغة والمباني، والهندسة المعرفية على سبيل العام.²⁵

وبالإضافة إلى ذلك، من خلال مختلف تعريفات لعلم الكلام الجديد، يمكن استنتاج ببعض عناصر علم الكلام الجديد، وقد ذكر بعض الباحثين المصطلحات لكلمة "عناصر" في تحديد علم الكلام، ذكر بعضهم أحياناً بمصطلح "أوجه"، والآخر بمصطلح "جوانب"، وأحياناً بمصطلح "أضلاع".²⁶ ومن ذلك العناصر هي ما ذكر إبراهيم بدوي حيث قال، "لكل علم منظومة خاصة به تميزه عن سواه، وهي مكونة من ستة أركان تعرف بالأضلاع المعرفية، وهي: تعريفه، وموضوعه، وغايته، ولغته، ومنهجه، ومسائله".²⁷ وهذه العناصر هي عناصر تجديد علم الكلام كإطار نظري لتحليل ما قام الشيخ يوسف القرضاوي من تجديد علم الكلام أو من علم الكلام الجديد.

السيرة الذاتية للشيخ يوسف القرضاوي

الشيخ يوسف القرضاوي هو يوسف عبد الله القرضاوي،²⁸ هو عالم مسلم المشهور الملقب بالمفتي العالمي.²⁹ ولد الشيخ في اليوم التاسع من سبتمبر سنة ألف وتسعمائة وستة وعشرين ميلادية (1926/9/9م) الموافق بربيع الأول سنة 1345 هـ، في إحدى قرى في جمهورية مصر العربية، فهي قرية

²⁵ وهذا الإستنتاج ذكر محمد صاحب المجتبى أيضاً بعد ذكر التعريفات المتعددة عن علم الكلام الجديد من قبل العلماء المعاصرين. انظر: محمد صاحب المجتبى، "تجديد علم الكلام عند شبلي النعماني: بحث في الهندسة المعرفية لعلم الكلام في منظور فلسفة العلم" رسالة دكتوراه في قسم العقيدة والفلسفة الإسلامية، جامعة دار السلام كونتور (2023)، ص. 19.
²⁶ إبراهيم بدوي، علم الكلام الجديد: نشأته وتطوره، ص. 101. وانظر: أحمد قراملكي، الهندسة المعرفية للكلام الجديد، ترجمة: حيدر نجف وحسن العمري، (بيروت: دار الهادي، 2002).

²⁷ إبراهيم بدوي، علم الكلام الجديد: نشأته وتطوره، ص. 510

²⁸ محمد مجذوب، علماء ومفكرون عرفتم (القاهرة: دار الشواف، 1992)، ص. 461

²⁹ Bettina Graf and Jakob Skovgaard-Petersen, *Global Mufti: The Phenomenon of Yusuf Al-Qaradawi* (London: Hurst & Company, 2009), ix.

صفت تراب مركز المحلة الكبرى، في محافظة الغربية.³⁰ نشأ في أسرة متدينة بسيطة تعمل بالزراعة. توفي والده وهو في الثانية من عمره، فتولى عمه رعايته وقام مقام والده. ولأنه كان الابن الوحيد لأمه، أحبه جميع أقاربه وأحاطوه بالرعاية والاهتمام. وهكذا نشأ في جو من الحنان والعطف، وكان ذلك تعويضاً من الله له عن فقدان والده في سن مبكرة، فأصبح محل عناية خاصة من أسرته وأقاربه.³¹ التحق بأحد الكتاتيب وهو في الخامسة من عمره ثم التحق بإحدى المدارس الإلزامية وهو في السابعة فكان يجمع بين الكتاب والمدرسة، فحفظ القرآن قبل العاشرة.³² قال القرضاوي، "ولقد حفظت القرآن وجودته وأنا دون العاشرة، وكان يمكن أن أحفظه في أقل من ذلك"³³

بعد تخرجه من المدرسة الإلزامية درس بالمعاهد الأزهرية-الابتدائي والثانوي-بمدينة طنطا، حيث قضى في المعهد الديني الابتدائي أربع سنوات وبمعهد طنطا الثانوي خمس سنوات. ثم رحل إلى القاهرة ليكمل دراسته العليا، حيث التحق بكلية أصول الدين في الأزهر وتخرج سنة 1953 م. ثم التحق بتخصص التدريس بكلية اللغة العربية فحصل على شهادة التخرج وإجازة التدريس في سنة 1958،³⁴ ثم التحق بمعهد البحوث والدراسات العربية العالمية التابع لجامعة الدول العربية فحصل منه على دبلوم عال في شعبة اللغة والآداب، وفي هذه الفترة نفسها كان التحق بقسم الدراسات العليا في شعبة القرآن والسنة من كلية أصول الدين، فأتم سنواتها الثلاثة عام 1960 م.³⁵ وحصل على الدكتوراه بمرتبة الشرف الأولى من الأزهر عن أطروحته "فقه الزكاة" سنة 1973 م.³⁶

وكان الشيخ يوسف القرضاوي من أبرز علماء الإسلام في العصر الحديث في مجالات العلم والفكر

³⁰ امرأة الاستقامة، "تجديد الفكر الديني عند القرضاوي وتحقيقه لإعادة بناء الحضارة الإسلامية"، رسالة دكتوراه من قسم العقيدة والفلسفة الإسلامية في جامعة دار السلام كونتور (2023)، ص. 28

³¹ إنصاف أيوب المومني، تربية المرأة في فكر القرضاوي (جامعة اليرموك، 2005)، ص. 15

³² سليمان بن صالح الخراشي، القرضاوي في الميزان (الرياض: دار الجواب للنشر والنويع، 1999)، ص. 9

³³ يوسف القرضاوي، كيف نتعامل مع القرآن العظيم (القاهرة: دار الشروق، 2000)، ص. 132

³⁴ أعضاء ملتقى أهل الحديث، المعجم الجامع في تراجم العلماء وطلبة العلم المعاصرين: <https://shamela.ws/book/2080/369> تم تنزيله يوم الاثنين 9 يوليو 2024 الساعة 10.00 بتوقيت غرب إندونيسيا.

³⁵ يوسف القرضاوي، كيف نتعامل مع القرآن العظيم، ص. 10

³⁶ يوسف القرضاوي، ديوان الدكتور يوسف القرضاوي نفحات ولفحات تحقيق حسني إبراهيم جزار (الدوحة: د.ط، 1405)،

والدعوة والجهاد، وامتد تأثيره إلى أنحاء العالم الإسلامي شرقاً وغرباً،³⁷ ورئيس الاتحاد العالمي لعلماء المسلمين. اشتهر ببرنامجه الشريعة والحياة على قناة الجزيرة، والذي يتابعه ملايين المشاهدين في العالم. واشتهر أيضاً لمساهمته في تأسيس موقع إسلام أون لاين عام 1997. وألف القرضاوي أكثر من 80 كتاباً، منها ما يتعلق بدراسة العقيدة والكلام يعني، "الإيمان والحياة"، "موقف الإسلام العقدي من كفر اليهود و النصارى"، "أسماء الله الحسنى"، "الدين في عصر العلم"، "الإسلام والعلمانية وجهها لوجه"، "الإسلام الذي ندعو إليه"³⁸ وغير ذلك مما يدل على اهتمامه بدراسة علم الكلام والعقيدة.

ملامح تجديد في كتاب الشيخ "الإيمان والحياة"

قبل أن نشرح عن جهود الشيخ يوسف القرضاوي في ربط الإيمان بالحياة، سيقوم الباحث أولاً بتوضيح أن ما قام الشيخ يوسف القرضاوي في كتابه "الإيمان والحياة" يمكن اعتباره جزءاً من علم الكلام الجديد، وذلك لعدة أسباب تتماشى مع بعض عناصر تجديد علم الكلام مهمة التي تم شرحها سابقاً، وهي: أولاً: غاية هذا الكتاب. كما في المقدمة، كان للتحديث تأثيرات كثيرة على حياة الإنسان. انطلاقاً من منظور العصر الحديث الذي يركز على الفهم المادّي،³⁹ بحيث تكون الأولوية في قياس الحياة على القضايا المادية بدلاً من القيم الروحية.⁴⁰ بسبب ذلك، قام الشيخ يوسف القرضاوي بالردّ على وجهات النظر العصري الحالي في كتابه هذا. فقد بين الشيخ أنه في هذا العصر، يعتقد بعض الناس أن الإنسان يمكنه أن يستغنى عن الدين، وأن يعيش "متحرراً" من تكاليف الإيمان، الذي استطاع به الإنسان أن "يقهر" الطبيعة وينتصر عليها، ويسخرها لمنافعه، فيفجر الصخر، ويجول مسير النهر، ويغوص في أعماق البحر، ويخلق في أعالي الجو، حتى قال بعضهم في غرور و صلف: إن الإنسان غدا سيصنع نفسه.⁴¹ لذا، فإن هدف هذا الكتاب هو تصحيح

³⁷ موقع سماحة الشيخ يوسف القرضاوي: <https://www.al-qaradawi.net/> تم تنزيله يوم الاثنين 9 يوليو 2024 الساعة 10.00 بتوقيت غرب إندونيسيا

³⁸ كتب ومؤلفات الشيخ العلامة يوسف القرضاوي: <https://qaradawi.github.io/> تم تنزيله يوم الاثنين 9 يوليو 2024 الساعة 10.00 بتوقيت غرب إندونيسيا

³⁹ Nasikun, "Peran Ilmu-Ilmu Sosial Dan Humaniora Bagi Liberalisasi Dan Humanisasi Teknologi," 132.

⁴⁰ Asfar, *Konsep Spiritualitas Islam Sebagai Pencegah Gejolak Perubahan Sosial, Dalam Amsal Bakhtiar (Ed), Tasawuf Dan Gerakan Tarekat*, 96.

⁴¹ يوسف القرضاوي، الإيمان والحياة، ص. 235

الفهم للإيمان في عصر الحداثة الحالي، والذي يجب أن يتحقق في الحياة سواء على الصعيد الشخصي أو الجماعي. فهذا أحد أهداف علم الكلام الجديد، لأنه يهدف إلى مواجهة واقع اليوم.

ثانياً: منهج الشيخ في هذا الكتاب. وقد استخدم الشيخ منهج الضرورة العملية، يعني المنهج الذي يرى أهمية العلاقة بين العلم (الإيمان) والعمل أو جعل قيمة العلم بنفعه العملي في حياة صاحبه والآخرين.⁴² فيشير في مقدمة كتاب الشيخ إلى طغيان مذهب (البراجماتزم) المنادي بأن المنفعة قياس الحقيقة، وأن الحق ما حقق نتائج إيجابية في حياة الإنسان. وبين أنه على رغم مطابقته للواقع، فهو نفع وخير للإنسان، ومن ثم جاء الكتاب بياناً لهذه الآثار النفعية المباركة للإيمان في حياة الإنسان.⁴³ وهذا من منهج علم الكلام الجديد الذي يسعى إلى ربط جميع مسائل العقيدة بالأعمال الحقيقية في حياة صاحبه والآخرين.

ثالثاً: موضوعه. وبصرف النظر عن الأهداف والمنهج المستخدم في كتاب الشيخ "الإيمان والحياة" فإن الموضوع التي تمت دراسته فيه يظهر أيضاً بموضوع علم الكلام الجديد. وذلك لأن الشيخ يرى أن دراسة الإيمان له ارتباط وثيق بحياة الإنسان فردية كانت أو مجتمعة. أما الدراسات السابقة حول الإيمان فقد دارت حول حقيقة الإيمان وما إذا كانت الكبائر يمكن أن تُبطل إيمان الشخص، والحجج المستخدمة.⁴⁴ ولتوضيح هذا الموضوع، سنبحث عن جهود الشيخ في ربط الإيمان بالحياة.

جهود الشيخ يوسف القرضاوي في ربط الإيمان بالحياة

تنقسم جهود الشيخ يوسف القرضاوي في ربط الإيمان بالحياة إلى ثلاثة مناقشات مهمة: أولاً: حقيقة الإيمان. ثانياً، أثر الإيمان في حياة الفرد. ثالثاً: أثر الإيمان في حياة المجتمع. فتفسير ذلك على النحو التالي:

أولاً: حقيقة الإيمان

⁴² عبد الرحمن الزيندي، مناهج البحث في العقيدة الإسلامية في العصر الحاضر (الرياض: دار أشبيليا للنشر والتوزيع، 1418)، ص. 206-207

⁴³ انظر: القرضاوي، الإيمان والحياة، ص. 7

⁴⁴ عبد الآخر حماد، المنحة الإلهية في تهذيب شرح الطحاوية، ص. 131

أما الإيمان في اللغة: بمعنى التصديق، وأصله الأمن وهو طمأنينة النفس وزوال الخوف.⁴⁵ ومنه قول بنى يعقوب وما أنت بمؤمن لنا أي بمصدق، وفي عرف استعمال أهل الحق من المتكلمين عبارة عن التصديق بالله وصفاته وما جاءت به أنبيأؤه ورسالاته.⁴⁶ أما الإيمان في الاصطلاح عند جمهور العلماء هو: التصديق بالجنان والإقرار باللسان والعمل بالأركان.⁴⁷ ومن خلال هذا التعريف يتبين أن الإيمان ليس مجرد اعتقاد وقول، بل يشمل العمل أيضاً.

وانطلاقاً من هنا، بيّن شيخ يوسف القرضاوي حقيقة الإيمان، إنه يقول:⁴⁸ أن الإيمان ليس مجرد إعلان المرء بلسانه أنه مؤمن، فما أكثر المنافقين الذين قالوا آمناً بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم.⁴⁹ وليس هو مجرد قيام الإنسان بأعمال وشعائر اعتيد أن يقوم بها المؤمنون، فما أكثر الدجالين الذين يتظاهرون بالصالحات، وأعمال الخير، وشعائر التعبد، وقلوبهم خراب من الخير والصلاح والإخلاص لله تعالى.⁵⁰ وليس هو مجرد معرفة ذهنية بحقائق الإيمان، فكم من قوم عرفوا حقائق الإيمان ولم يؤمنوا؛⁵¹ وحال الكبر أو الحسد أو حب الدنيا بينهم وبين الإيمان بما علموه من بعد ما تبين لهم الحق.⁵² ولهذا استنتج الشيخ بأن الإيمان في حقيقته ليس مجرد عمل لساني ولا عمل بدني ولا عمل ذهني. فإن الإيمان في حقيقته عمل نفسي يبلغ أغوار النفس، ويحيط بجوانبها كلها من إدراك وإرادة ووجدان.⁵³

فلا بد للإيمان من إدراك ذهني تنكشف به حقائق الوجود على ما هي عليه في الواقع، وأن يبلغ هذا الإدراك العقلي حد الجزم الموقن، واليقين الجازم، الذي لا يزلزله شك ولا شبهة، مع إذعان قلبي، وانقياد إرادي، يتمثل في الخضوع والطاعة مع الرضا والتسليم، ثم تتبعه حرارة وجدانية قلبية، تبعث على العمل

⁴⁵ محمد بن محمد الزبيدي، تاج العروس من جواهر القاموس، (الدمشق: دار الهداية، د.ع)، ج. 34، ص. 186. و الحسين بن محمد الأصفهاني، المفردات في غريب القرآن (بيروت: دار القلم، 1412 هـ)، ص. 90

⁴⁶ سيد الدين الأمدي، غاية المرام في علم الكلام، ص. 309

⁴⁷ عبد الآخر حماد، المنحة الإلهية في تهذيب شرح الطحاوية، ص. 131

⁴⁸ يوسف القرضاوي، الإيمان والحياة، ص. 19

⁴⁹ انظر سورة البقرة: 8-9

⁵⁰ انظر سورة النساء: 142

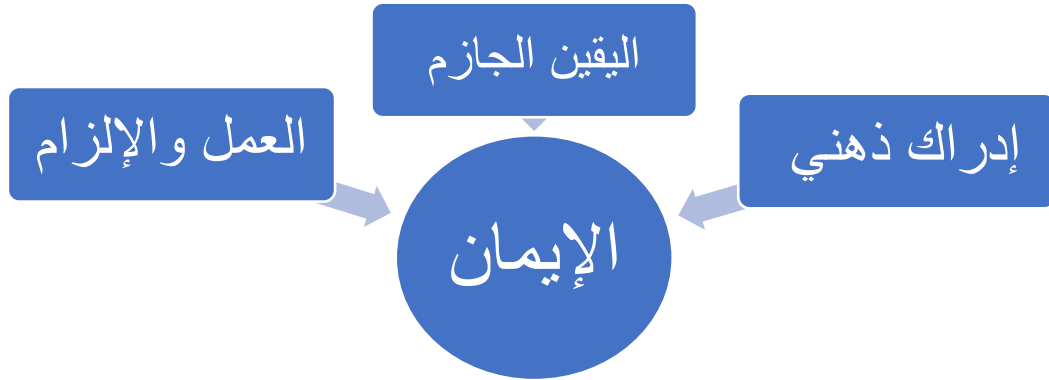
⁵¹ انظر سورة النمل: 16

⁵² انظر سورة البقرة: 146

⁵³ يوسف القرضاوي، الإيمان والحياة، ص. 20

بمقتضيات العقيدة، والالتزام بمبادئها.⁵⁴ وهذه هي حقيقة الإيمان عند الشيخ يوسف القرضاوي.

الشكل (1) : حقيقة الإيمان عند الشيخ يوسف القرضاوي



فلهذا إن الإيمان الصادق ليس مجرد إدراك ذهني أو تصديق قلبي غير متبوع بأثر عملي في الحياة، بل إنه اعتقاد وعمل وإخلاص.⁵⁵ مهما اختلف علماء الكلام والجدل في العقائد حول مفهوم الإيمان وصلة العمل به:⁵⁶ أهو جزءاً من مفهومه أم شرط له أم ثمرة من ثمراته، فإنهم متفقون على أن العمل جزء لا يتجزأ من الإيمان الكامل.⁵⁷ وقد ذكر القرآن الكريم الإيمان مقروناً بالعمل في أكثر من سبعين آية من آياته، ولم يكتف بمجرد العمل ولكنه يطلب عمل "الصالحات" وهي كلمة جامعة من جوامع القرآن تشمل كل ما تصلح به الدنيا والدين، وما يصلح به الفرد والمجتمع، وما تصلح به الحياة الروحية والمادية معا.⁵⁸

ثانياً: أثر الإيمان في حياة الفرد

بيّن الشيخ يوسف القرضاوي أن الإيمان له أثر على حياة الفرد وهو يتحقق في كرامة الإنسان وسعادته، ويتحقق في أمنه النفسي وسكينته، وإشاعة روح المحبة والرضا في قلبه، ويورثه الثبات في الشدائد.⁵⁹ فالفرد بغير دين ولا إيمان ريشة في مهب الريح، لا تستقر على حال، ولا تعرف لها وجهة، ولا تسكن إلى قرار ممكن. الإنسان بلا دين وإيمان يعيش في حيرة وقلق، ولا يفهم سبب وجوده في الحياة. ومن دون الإيمان،

⁵⁴ نفس المرجع.

⁵⁵ ابن قيم الجوزية، بدائع الفوائد (بيروت: دار الكتاب، د.ع)، ج. 3، ص. 193

⁵⁶ عبد الآخر حماد الغنيمي، المنحة الإلهية في تهذيب شرح الطحاوية، ص. 131

⁵⁷ يوسف القرضاوي، الإيمان والحياة، ص. 306

⁵⁸ نفس المرجع، ص. 307

⁵⁹ نفس المرجع، ص. 58

لا تكفي الثقافة أو القوانين وحدها لضبط سلوكه.⁶⁰ فهذا هو أثر الإيمان في حياة الإنسان.

فالإنسان في نظر الماديين هو قبضة من تراب هذه الأرض، من الأرض نشأ، وعلى الأرض يمشي، ومن الأرض يأكل، وإلى الأرض يعود!. إنه أحد الأحياء الكثيرة المتنوعة على هذه الأرض، بل هو من جنس هذه الهوام والحشرات والزواحف والقروء، غاية أمره انه "تطور" بمرور الزمن فأصبح هذا الإنسان. والأرض التي يحيا عليها الإنسان، إن هي إلا كوكب صغير ضمن المجموعة الشمسية، التي هي مجموعة من مجاميع ضخمة كبيرة كثيرة يضمها عالم الأفلاك، تعد بمئات الكلايين، وهذا من حيث المكان. أما من حيث الزمان، فقد جاء "داروين" وجاء الجيولوجيون فأثبتوا أن الإنسان شيء تافه أيضا من حيث زمان، فإن عمر الأرض يمتد إلى مئات الملايين من السنين.⁶¹ وهذه هي قيمة الإنسان بالنسبة إلى المكان والزمان في نظر الماديين.

أما الإنسان في نظر المؤمنين فهو مخلوق كريم على الله، خلقه ربه في أحسن تقويم،⁶² وصوّره فأحسن صورته،⁶³ خلقه بيديه،⁶⁴ ونفخ فيه من روحه،⁶⁵ وأسجد له ملائكته،⁶⁶ وميّزه بالعلم والإرادة، وجعله خليفته في الأرض،⁶⁷ وجعله محورًا أساسيًا في عمران الكون، وسخر له ما في السموات وما في الأرض جميعا، وأسبغ عليه نعمه ظاهرة وباطنة،⁶⁸ فكل ما في الكون له ولخدمته. أما هو فجعله تعالى لنفسه.⁶⁹

فالعقيدة الإسلامية قد حددت منزلة الإنسان في هذا الكون منذ أن قال الله تعالى للملائكة: "إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً"⁷⁰ فهو نوع منفرد من مخلوقات الله ليس بجماد ولا نبات ولا حيوان ولا بملك ولا بشيطان، إنه مخلوق مكرم فريد مسؤول، لا يقوم وحده في هذا العالم كما زعم بعض الملحدين، بل يقوم بإرادة

⁶⁰ نفس المرجع، ص. 9

⁶¹ نفس المرجع، ص. 61-62

⁶² انظر سورة التين: 4

⁶³ انظر سورة غافر: 64

⁶⁴ أبو عبد الله الحاكم، المستدرک علی الصحیحین (بيروت: دار الكتب العلمية، 1990)، رقم: 3244، ج. 2، ص. 349

⁶⁵ انظر سورة ص: 72

⁶⁶ نفس المرجع الآية: 73

⁶⁷ انظر سورة البقرة: 30

⁶⁸ انظر سورة لقمان: 20

⁶⁹ يوسف القرضاوي، الإيمان والحياة، ص. 64

⁷⁰ انظر: سورة البقرة: 30

رب أوجده وقدره. إله خلقه في أحسن تقويم، وعلمه البيان،⁷¹ ووهب له السمع والبصر والفؤاد،⁷² ليس الإنسان عبدا ولا مقهورا لشيء في هذا الكون، إلا أنه عبد الله وحده.⁷³

هذا في عقيدة الإسلام، أما النظرة المادية فلم تنظر للإنسان على أنه مخلوق كريم أوجده خالق عظيم.⁷⁴ كلا، بل هو نبات "شيطاني" برز من العدم إلى الوجود وحده ويعيش وحده ويموت وحده وبموته تختم روايته كلها. إنه باختصار حيوان قد يقال عنه "حيوان راق" أو "حيوان اجتماعي" أو "حيوان متطور" ولكنه على كل حال "حيوان". بيد أنه بواسطة العلم التجريبي استطاع أن (يقهر) الطبيعة ويسيطر على المادة، وبذلك العلم أصبح هذا الحيوان المتطور، ينظر إلى نفسه وكأنه إله يتصرف في الأرض كما يشاء، ويظن أنه قادر عليها.⁷⁵

ثالثا: أثر الإيمان في حياة المجتمع

ذكر الشيخ يوسف القرضاوي أن الحدود بين الفرد والمجتمع متداخلة متشاكلة، وليس من المستطاع بسهولة أن يقال: هذا أمر يؤثر في الفرد، وهذا أمر يؤثر في المجتمع، فما المجتمع في واقع أمره إلا أفراد ربطت بينهم روابط مشتركة. وكل جهد يبذل لتكوين الفرد الصالح، هو عمل أصيل لتكون المجتمع الصالح.⁷⁶ ولهذا، إذا نظرنا إلى ما تقدم من أثر الإيمان في حياة الفرد، نجد أن الفرد الذي يتمتع بسكينة النفس، وأمن الروح، يتذوق نعمة الرضى ويستمتع بالأمل، ويحيا في ظلال الحب الفسيح، ويحس بالقوة ويشعر بالكرامة، إنما هو إنسان اجتماعي راق، ولبنة صالحة يقوم عليها بناء المجتمع السليم.⁷⁷

⁷¹ انظر سورة الرحمن: 4

⁷² انظر سورة النحل: 78

⁷³ يوسف القرضاوي، الإيمان والحياة، ص. 74

⁷⁴ Adib Fattah Suntoro and Amir Sahidin, "The Concept of 'Aqal in the Al-Qur'an," *Tasfiyah: Jurnal Pemikiran Islam* 5, no. 2 (2021): 165–85, <https://doi.org/10.21111/tasfiyah.v5i2.6312>.

⁷⁵ يوسف القرضاوي، الإيمان والحياة، ص. 75

⁷⁶ نفس المرجع، ص. 204

⁷⁷ نفس المرجع، ص. 202

فأثر الإيمان في حياة المجتمع يتمثل في الأخلاق،⁷⁸ والبذل والتضحية، وقوة، ورحمة، والإنتاج والإصلاح.⁷⁹ فالإيمان يدفع المجتمع إلى الإنتاج والعمل، كما يدعو عقلاؤه إلى الإصلاح بين أفرادهم. فالمجتمع بغير دين ولا إيمان مجتمع غابة وإن لمعت فيه بوارق الحضارة. الحياة والبقاء فيه للأشد والأقوى، لا للأفضل ولا للأتقى. مجتمع تعاسة وشقاء وإن زخر بأدوات الرفاهية وأسباب النعيم. مجتمع تافه رخيص، لأن غايات أهله لا تتجاوز شهوات البطون والفروج.⁸⁰ فهم كقول الله تعالى: يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ.⁸¹

رد الشيخ على فكرة المادية

كما بين الباحث أن قضية الإيمان وهي قضية عاجلة للغاية تحتاج إلى مناقشة، خاصة في هذا العصر من التحديث الذي جلب التغيير في جميع مجالات حياة الإنسان. ينطلق من منظور العالمية في العصر الحديث، الذي يركز بشكل أكبر على المادي وهي تنكر كل مالا يقع تحت الحس والمشاهدة ابتداء باللوهية وانتهاء بكافة التصورات الغيبية مثل الوحي والجن والشياطين والآخرة والإيمان وما فيها.⁸² فخيّل بعض الناس في وقت من الأوقات ولا يزال يخيّل لبعضهم إلى اليوم أن الإنسان يمكنه أن يستغني عن الدين، وأن يعيش "متحرراً" من تكاليف الإيمان،⁸³ وخاصة في هذا العصر، عصر العلم، الذي استطاع به الإنسان أن "يقهر" الطبيعة وينتصر عليها، ويسخرها لمنافعه، فيفجر الصخر، ويحول مسير النهر، ويغوص في أعماق البحر، ويخلق في أعالي الجو، حتى راح يزاحم الكواكب في فضاءها، والأقمار في مداراتها، وبعد أن زاحم الحيتان

⁷⁸ كقول رسول الله: أَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا. محمد بن عيسى الترمذي، سنن الترمذي (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1998)، رقم: 1162، ج. 2، ص. 457. وأبو داود سليمان، سنن أبي داود (بيروت: المكتبة العصرية، د.ع)، رقم: 4682، ج. 4، ص. 220.

⁷⁹ يوسف القرضاوي، الإيمان والحياة، ص. 202.

⁸⁰ نفس المرجع، ص. 9.

⁸¹ انظر سورة محمد: 12.

⁸² قاسم نورشيجا ذو الهادي، "موقف بديع الزمان سعيد النورسي من الفلسفة المادية ودوره في بناء الحضارة الإسلامية"، رسالة

دكتوراه في قسم العقيدة والفلسفة الإسلامية، جامعة دار السلام كوتنور. 2023. ص. 129.

⁸³ Amir Sahidin and Zahratul Rofiqah Binte Mochamad Sandisi, "Liberalism in the Perspective of Hamid Fahmy Zarkasyi: A Descriptive Analytical Study," *Journal of Islamic and Occidental Studies* 3, no. 1 (2025): 1–20, <https://doi.org/10.21111/jios.v3i1.55>.

والأسماء في قاع المحيطات،⁸⁴ حتى قال بعضهم في غرور وصلف: ان الإنسان غدا سيصنع نفسه.⁸⁵ وقالوا: فهو بواسطة هذا العلم يستطيع أن يكيف حياته، وينظم شؤونه بعيدا عن الإيمان بالله،⁸⁶ وبمعزل عن رسالاته، وهو يظن أنه بهذا يكسب عدة أشياء: أولها: الصحة العقلية والنفسية. فإن عقائد الدين والإيمان بالغيب، تسبب للمثقف العصري قلقا ذهنيا، ناتجا عن إيمانه بشيء لا تقوم عليه الأدلة العلمية، ولا تشهد له التجارب الحسية. ثانيا: الحرية الشخصية. فإن للإيمان بالله ورسالاته قيودا والتزامات تحد من انطلاق الإنسان، وتقيد من حريته، وتضعه في قفص حديدي محكم، وفقا لنظرية "الحلال والحرام" التي لا يخلو منها دين. وبهذه الحرية يستمتع الإنسان بطيبات الحياة كلها دون حجر ولا تدخل من سلطة كهنوتية. ثالثا: العمل للحياة الدنيا وترقيتها. فإن الدين بما فيه من زهد وإقبال على الآخرة، يدير ظهره للدنيا، ويحقر من شأنها، ويتهم العاملين لها بأنهم معرضون عن الله وعن الحياة الباقية. فالدنيا والآخرة عنده صرتان إذا أرضيت إحداها أسخطت الأخرى.⁸⁷

ولهذا رد الشيخ يوسف القرضاوي على ذلك الزعم الباطل، مستنديا إلى المنطق والعلم والواقع،⁸⁸ فيا يلي:

أولا: مجال العلم غير مجال الإيمان. إن للعلم اختصاصا لا يتعداه، ومجالا لا يتجاوزه، ذلك هو مجال الماديات والمحسوسات التي تدخلها الملاحظة والتجربة، وهي وحدها التي يمكن التحكم فيها، وإجراء التجارب عليها، واستخلاص النتائج منها، ففي هذه الحدود وما ماثلها يعمل العلم. أما ما عدا ذلك مما وراء الحس وما وراء المادة، فليس من وظيفة العلم، ولا من اختصاصه، إنما هو من وظيفة الفلسفة أو الوحي. فإذا وجد من رجال العلم من يقول: إنني لم أجِد دليلا علميا على وجود الله أو صدق الرسل أو وجود الملائكة مثلا،

⁸⁴ Amir Sahidin, "مفهوم العلمانية وموقف الإسلام منها (دراسة نقدية)", *Jurnal Ilmiah Citra Ilmu* 18, no. 35 (2022): 1-8, <https://www.neliti.com/publications/557010/mfhwm-l-lmny-wmqf-lslm-mnh-drs-nqdy>.

⁸⁵ يوسف القرضاوي، الإيمان والحياة، ص. 335

⁸⁶ Sujat Zubaidi et al., "Quranic Narratives Addressing Atheism and the Rejection of God in Western Philosophy," *Jurnal Ushuluddin* 33, no. 1 (2025): 305-17, <http://dx.doi.org/10.24014/jush.v33i2.35987>; Harda Armayanto, Amir Sahidin, and Diana Aristika Putri, "Melawan Ateisme: Narasi Al-Qur'an Terhadap Iman Dalam Tafsir al-Tahrir Wa al-Tanwir Karya Ibnu Asyur," *Journal of Comparative Study of Religions (JCSR)* 7, no. 1 (2026): 1-26, <https://doi.org/10.21111/jcsr.v7i1.7>.

⁸⁷ يوسف القرضاوي، الإيمان والحياة، ص. 336-335

⁸⁸ نفس المرجع، ص. 336

قلنا له: لقد عدوت قدرك، وخنت علمك، حيث تحدث فيما ليس من شأنه، وهل وجدت في مختبرك أن الله غير موجود. إن العلم منهج صحيح لمعرفة المادة ولكنه ليس منهجا صحيحا لمعرفة وراء المادة.⁸⁹

ثانيا: نتائج العلم تقريبية لا يقينية. إن نتائج العلم ليست كما يظن بعض الناس قطعية يقينية، مائة في المائة وبصورة دائمة، فإن قابلية الشك والاحتمال قائمة في كثير من نتائج العلم، ذلك أن أساس العلم هو التجربة، والتجربة أساسها الحس، والحواس كثيرا ما يخدع، وهذا ما أقرب به المحققون من العلماء.⁹⁰ يقول عالم أمريكي معاصر هو الأستاذ: ميريت ستانلي كونجند⁹¹ في مقال له، إن العلوم حقائق مختبرة، ولكنها مع ذلك تتأثر بخيال الإنسان وأوهامه ومدى بعده عن الدقة في ملاحظاته وأوصافه واستنتاجاته. ونتائج العلوم مقبولة داخل هذه الحدود. فهي بذلك مقصورة على الميادين الكمية في الوصف والتنبؤ، وهي تبدأ بالاحتمالات وتنتهي بالاحتمالات كذلك، وليس باليقين. ونتائج العلوم بذلك تقريبية وعرضة للأخطاء المحتملة في القياس والمقارنات. ونتائجها اجتهادية وقابلة للتعديل والإضافة والحذف وليس نهائية.⁹²

ثالثا: الرسوخ في العلم يهدي إلى الإيمان. إن العلم ليس خصما للإيمان، ولا ضدا له بل هو دليل يهدي إليه، وقد رأينا كثيرا من العلماء الراسخين المنصفين، هداهم علمهم إلى أن وراء هذا الكون قوة عليا تدبره وتنظمه وترعى كل شيء فيه بميزان وحساب ومقدار، ذلك أن العالم أقدر من غيره على استيعاب ما في هذا الكون من ترابط وتناسق وإحكام، يتجلى في كل خلية من خلايا أحيائه، وفي كل ذرة من ذرات جمادانه، في خلق السموات والأرض، في اختلاف الليل والنهار. ولا عجب إن قرأنا الكثير من علماء الكون في الطبيعة والفلك، والرياضيات، والأحياء وغيرها شهادات ناصحة اعترفوا فيها بوجود الله، وصحة الدين، وهي شهادات تقطع السنة الذين يريدون أن يتخذوا من العلم سلاحا يحاربون به الدين.⁹³

أما دعوى الصحة النفسية والعقلية يعني ما يقال من أن الانحلاع من الدين يؤدي إلى صحة

⁸⁹ نفس المرجع، ص. 336

⁹⁰ نفس المرجع، ص. 338-339

⁹¹ هو عالم طبيعى وفيلسوف، دكتورة من جامعة بورتون؛ أستاذ سابق بإحدى كليات فلوريدا؛ عضو الجمعية الأمريكية الطبيعية؛ أخصائي في الفيزياء وعلم النفس وفلسفة العلوم والبحوث الإنجيلية.

⁹² ميريت ستانلي كونجند، درس من شجرة الودد في كتاب الله يتجلى في عصر العلم (بيروت: دار وحي القلم، 2002)، ص.

⁹³ يوسف القرضاوي، الإيمان والحياة، ص. 341

النفس والعقل، وهو الأمر يكذبه الواقع، وينفيه ما نشاهده في دنيا الحضارة الغربية الآلية المادية، التي أخذت زخرفها وازينت، وظن أهلها أنهم قادرون عليها، بما أوتوا من العلم التجريبي، والتقدم التكنيكي. فهذا العالم الغربي "العلمي" الحديث، يعاني من أمراض النفس والعقل ما يشهد عليه ليله ويكدر عليه نهاره. وهذا أمر لاحظته وحذر منه الفلاسفة المفكرين، وشاهده وشهد به العلماء المجربون، وأحس به وعبر عن الأدباء والفنانون، وانتبه إليه وسجله الكتاب والصحافيون.⁹⁴

أما دعوى الحرية الشخصية وأثارها يعني التي يدعى أنصار الفكر المادي الملحد أنهم ربحوها من وراء "التحرر" من الدين، والإيمان بعقائده الغيبية، وأخلاقه القسرية، فالذي نريد أن نقوله: إن الحرية إذا كان معناها العبث من الشهوات بلا حساب والانتلاق وراء المتع الحسية بلا حياء، والتحلل من عرى الفضائل والأخلاق والقيم العليا التي هي أغلى ما ورثته الإنسانية من تاريخها الطويل، وهذه الحرية ليست حينئذ كسبا يسعى إليه، ولا غنما يحرص عليه، بل هو خسارة جسيمة على البشرية، وهزيمة منكرة لمعاني الإنسانية التي بما صار الإنسان إنسانا. إن القيود التي يفرضها الدين على الإنسان، لا يريد عذابه ولا حرمانه، إنما يريد بها أن يرتفع به من الحيوانية الهابطة إلى الإنسانية الصاعدة، وبذلك ينتصر الجزء السماوي في الإنسان على الجزء الأرضي، ينتصر الروح الشفاف على الجسد الكثيف، وينتصر العقل والإرادة على الشهوة البهيمية أو السبعية ولا تصلح الحياة الاجتماعية إلا به، ذلك أن الحياة لا تخلو من قيود توجبها ضرورة التشابك والزحام، وليس في الإمكان أن يعيش إنسان حرا طليقا من كل قيد، إلا إذا تصورنا جدلا أنه يعيش وحده في إقليم فسيح.⁹⁵

أما دعوى العمل للحياة الدنيا وترقيتها يعني العمل والإنتاج للحياة، وتركيز الجانب المادي منها، والسعى لتحقيق حياة طيبة للبشر في الأرض، والزعم بأن الإيمان بالله والآخرة يعوق ذلك أو يؤخره، فهذا الكلام غير صحيح لأن المطلوب من المؤمن في الدنيا أن يعمل ويكافح، ويبني ويعمر ويشيد على أن تكون الآخرة نيته وغايته وأمله. والمؤمن يتخذ الدنيا مزرعة للآخرة، والمزرعة تحتاج إلى عمل وسعى، ولكن

⁹⁴ ومن العجيب أن الأمراض العقلية أكثر عددا من جميع الأمراض الأخرى مجتمعة. ولهذا فإن مستشفيات المجازيب نفع بنزلائها وتعجز عن استقبال جميع الذين يجب حجرهم. ويقول س. و. بيرس، "إن شخصا من كل 22 شخصا من سكان نيويورك يجب إدخاله أحمد مستشفيات الأمراض العقلية بين آن وآخر". انظر ألكسيس كاريل، **الإنسان ذلك المجهول**، ترجمة شقيق أسعد فريد، (دون الطبعة العام)، ص. 151.

⁹⁵ يوسف القرضاوي، **الإيمان والحياة**، ص. 351-352.

الثمرة إنما تقطف كاملة في آخرة، وإن أدرك بعضها في الدنيا (قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ)،⁹⁶ ذلكم هو المؤمن: يسخر الدنيا لنفسه ولا يسخر نفسه للدنيا، المؤمن لا يتخذ الدنيا ربا فتتخذه الدنيا عبدا.⁹⁷

ومن الشرح الذي تم بيانه نستنتج بأن الشيخ يوسف القرضاوي لديه شديد الاهتمام بأمور الإيمان. وخاصة في عصر التحديث اليوم الذي يتجه نحو التفكير المادي بحيث يكون مقياس كل شيء ماديا. ومن ذلك أن دراسة الشيخ يوسف القرضاوي ذات صلة متينة بمشكلة الناس اليوم. عدا عن ذلك، فإن دراسة الشيخ يوسف القرضاوي تثري أيضًا عن دراسة علم الكلام الجديد الذي يناقش دراسات الكلامية في العصر الحالي. حيث للإيمان دور مهم في دراسة علم الكلام الجديد كما قال النورسي، "إنه ينبغي لهذا العصر من مجدد له، ليقوم بتجديد الدين والإيمان، وتجديد الحياة والاجتماعية والشرعية، وتحديد الحقوق العامة والسياسية الإسلامية، ولكن أهم تلك الوظائف الثلاث، هو التجديد في مجال المحافظة على الحقائق الإيمانية فهو أجل وأعظم تلك الدوائر الثلاث، لذا تبقى دوائر الشريعة والحياة الاجتماعية، والسياسية في الدرجة الثانية والثالثة بالنسبة إلى الإيمان"⁹⁸

الخاتمة

خلصت هذه الدراسة إلى أن فكر الشيخ يوسف القرضاوي في كتاب الإيمان والحياة يمثل نموذجًا معاصرًا لعلم الكلام الجديد؛ إذ سعى إلى ربط الإيمان بواقع الحياة الإنسانية ومواجهة التحديات الفكرية التي أفرزتها الحداثة والنزعة المادية. وقد بين أن الإيمان ليس مجرد معرفة ذهنية أو إقرار لسانی، بل هو يقين قلبي وعمل عملي ينعكس أثره في حياة الفرد والمجتمع. كما أوضح أن للإيمان دورًا أساسيًا في تحقيق السكينة النفسية، والكرامة الإنسانية، وبناء مجتمع أخلاقي ومنتج. ومن جهة أخرى، وجّه نقدًا للفكر المادي من خلال بيان حدود المعرفة العلمية التجريبية، وإبراز التكامل بين العلم والإيمان، ورفض التصورات التي تفصل التقدم الإنساني عن القيم الدينية. وتؤكد هذه النتائج أن مشروع القرضاوي الفكري ينسجم مع أهداف علم

⁹⁶ انظر سورة الأعراف: 32

⁹⁷ يوسف القرضاوي، الإيمان والحياة، ص. 316

⁹⁸ نقل من أحمد محمد سالم، تجديد علم الكلام قراءة في فكر بديع الزمان سعيد النورسي (القاهرة: دار سوزلر، 2010)، ص. 152

الكلام الجديد ومناهجه وموضوعاته.

ومع ذلك، تقتصر هذه الدراسة على تحليل كتاب الإيمان والحياة بوصفه المصدر الرئيسي لفهم رؤية الشيخ يوسف القرضاوي في العلاقة بين الإيمان والحياة، دون إجراء دراسة مقارنة مع المفكرين المعاصرين الآخرين في مجال علم الكلام الجديد. كما أن الدراسة اعتمدت على المنهج المكتبي وتحليل المحتوى، مما يجعل نتائجها مرتبطة بالمواد المكتوبة محل الدراسة. لذلك توصي الدراسة بإجراء بحوث مستقبلية تتناول المقارنة بين القرضاوي وغيره من رواد علم الكلام الجديد، أو دراسة تطبيقات رؤيته في معالجة القضايا الفكرية والاجتماعية المعاصرة.

إقرار باستخدام الذكاء الاصطناعي في إعداد هذا البحث

يُقرّ الباحث بأنه استخدم برنامج الذكاء الاصطناعي (ChatGPT) في إعداد هذا البحث، وكان استخدامه فقط لتحسين اللغة وتوضيح الأسلوب. ولم يُستخدم في كتابة الأفكار أو التحليل أو النتائج. ويتحمل الباحث المسؤولية الكاملة عن محتوى البحث.

قسم الشكر والتقدير

يتقدم الباحث بخالص الشكر والتقدير إلى الأستاذ الدكتور أمل فتح الله زركشي والأستاذ المشارك محمد خالد مصلح على ما قدّماه من توجيه علمي ودعم أكاديمي خلال مسيرة الدراسة وإعداد هذا البحث. وقد كان لنصائحهما وتشجيعهما دورٌ كبير في إتمام هذا العمل العلمي.

قائمة المراجع

- ابن كنفى، زهير، "علم الكلام من مسار التقليد إلى استئناف التجديد العلامة شبلي النعماني مثلاً"، مجلة المعيار، مجلد: 25، عدد. 60، 2021.
- الاستقامة، امرأة. "تجديد الفكر الديني عند القرضاوي وتحقيقه لإعادة بناء الحضارة الإسلامية"، رسالة دكتوراه من قسم العقيدة والفلسفة الإسلامية في جامعة دار السلام كونتور. 2023.
- الأصفهاني، الحسين بن محمد. المفردات في غريب القرآن. بيروت: دار القلم، 1412 هـ.

أعضاء ملتقى أهل الحديث، المعجم الجامع في تراجم العلماء وطلبة العلم المعاصرين:

https://shamela.ws/book/2080/369 تم تنزيله يوم الاثنين 9 يوليو 2024 الساعة 10.00

بتوقيت غرب إندونيسيا.

الآمدي، سيف الدين. غاية المرام في علم الكلام. بيروت: عالم الكتب، د.ع.

بدوي، إبراهيم. علم الكلام الجديد: نشأته وتطوره. لبنان: دار المحجة البيضاء، 2009.

البياض، كمال الدين أحمد. إشارات المرام من عبارات الإمام. القاهرة: طباعة الحلبي، 1949.

البيضاوي، ناصر الدين. طوابع الأنوار بشرح المرشي. القاهرة: دون الطباعة، 1323.

الترمذي، محمد بن عيسى. سنن الترمذي. بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1998.

الجوزية، ابن قيم. بدائع الفوائد. بيروت: دار الكتاب، د.ع.

الحاكم، أبو عبد الله. المستدرک على الصحيحين. بيروت: دار الكتب العلمية، 1990.

حماد، عبد الآخر. المنحة الإلهية في تهذيب شرح الطحاوية. بيروت: دار الصحابة، 1995.

الخراسي، سليمان بن صالح. القرضاوي في الميزان. الرياض: دار الجواب للنشر والتوزيع، 1999.

ذو الهادي، قاسم نورشبحا، "موقف بديع الزمان سعيد النورسي من الفلسفة المادية ودوره في بناء الحضارة

الإسلامية". رسالة دكتوراه في قسم العقيدة والفلسفة الإسلامية، جامعة دار السلام كونتور،

2023.

الرفاعي، عبد الجبار. علم الكلام الجديد، مدخل لدراسة اللاهوت الجديد وجدل العلم والدين. بغداد:

مركز دراسات فلسفة الدين، 2016.

الزبيدي، محمد بن محمد. تاج العروس من جواهر القاموس. دمشق: دار الهداية، د.ع.

الزبيدي، عبد الرحمن. مناهج البحث في العقيدة الإسلامية في العصر الحاضر. الرياض: دار أشبيليا للنشر

والتوزيع، 1418.

سالم، أحمد محمد. تجديد علم الكلام قراءة في فكر بديع الزمان سعيد النورسي. القاهرة: دار سوزلر،

2010.

سليمان، أبو داود. سنن أبي داود. بيروت: المكتبة العصرية، د.ع.

العصري، سيف. العقيدة عند رجل العقيدة يوسف بن عبد الله القرضاوي. قطر: ملتقى الإمام القرضاوي، 2007.

الغزالي، أبو حامد. المنتقد من الضلال والموصل إلى ذي العزة والجلال. بيروت: دار الأندلس، 1967.
الفاربي، أبو نصر. إحصاء العلوم، تقديم علي بو ملح. بيروت: دار ومكتبة الخلال، 1996
قراملكي، أحمد. الهندسة المعرفية للكلام الجديد، ترجمة: حيدر نجف وحسن العمري. بيروت: دار الهادي، 2002.

القرضاوي، يوسف. الإيمان والحياة. الرياض: مكتبة وهبة، 1973.
القرضاوي، يوسف. ديوان الدكتور يوسف القرضاوي نفحات ولفحات تحقيق حسني إبراهيم جرار. الدوحة: د.ط، 1405.

القرضاوي، يوسف. كيف نتعامل مع القرآن العظيم. القاهرة: دار الشروق، 2000.
القرضاوي، يوسف. موقع سماحة الشيخ يوسف القرضاوي: <https://www.al-qaradawi.net/node/2550>، تم تنزيله يوم الاثنين 9 يوليو 2024 الساعة 10.00 بتوقيت غرب إندونيسيا.

كاريل، ألكسيس. الإنسان ذلك المجهول، ترجمة شقيق أسعد فريد. دون الطبعة والعام.
كتب ومؤلفات الشيخ العلامة يوسف القرضاوي: <https://qaradawi.github.io/> تم تنزيله يوم الاثنين 9 يوليو 2024 الساعة 10.00 بتوقيت غرب إندونيسيا

كونجذن، ميريت ستانلي. درس من شجرة الودد في كتاب الله يتجلى في عصر العلم. بيروت: دار وحي القلم، 2002.

المجتبي، محمد صاحب. "تجديد علم الكلام عند شبلي النعماني: بحث في الهندسة المعرفية لعلم الكلام في منظور فلسفة العلم" رسالة دكتوراه في قسم العقيدة والفلسفة الإسلامية، جامعة دار السلام كوتنور. 2023.

مجنوب، محمد. علماء ومفكرون عرفتم. القاهرة: دار الشواف، 1992.
المومني، إنصاف أيوب. تربية المرأة في فكر القرضاوي. جامعة اليرموك، 2005.

المراجع من اللغات الأجنبية

- Amrin, Amrin, and Amirulah Amirulah. "Contemporary Legal Istimbat Study on the Theori of Changes in Fatwa Accoridng to Yusuf Qardhawi." *Mizan: Journal of Islamic Law* 6, no. 1 (2022). <https://doi.org/10.32507/mizan.v6i1.1244>.
- Armayanto, Harda, Amir Sahidin, and Diana Aristika Putri. "Melawan Ateisme: Narasi Al-Qur'an Terhadap Iman Dalam Tafsir al-Tahrīr Wa al-Tanwīr Karya Ibnu Asyur." *Journal of Comparative Study of Religions (JCSR)* 7, no. 1 (2026): 1–26. <https://doi.org/10.21111/jcsr.v7i1.7>.
- Asfar, Harun. *Konsep Spiritualitas Islam Sebagai Pencegah Gejolak Perubahan Sosial, Dalam Amsal Bakhtiar* (Ed), *Tasawuf Dan Gerakan Tarekat*. Bandung: Angkasa, 2003.
- Graf, Bettina, and Jakob Skovgaard-Petersen. *Global Mufti; The Phenomenon of Yusuf Al-Qaradawi*. London: Hurst & Company, 2009.
- Ihsan, Nur hadi, Moh Isom Mudin, and Amir Sahidin. "Implementation of Zuhd in the Islāh Movement of Shaykh Abdul Qadir Al-Jilani (D. 561 H./1161 CE.)." *Madania: Jurnal Kajian Keislaman* 25, no. 1 (2021). <https://dx.doi.org/10.29300/madania.v25i1.4340>.
- Krippendoff, Klaus H. *Content Analysis An Introduction to Its Methodology*, 2nd Edition. London: Sage Publication, 2004.
- Nasikun, Nasikun. "Peran Ilmu-Ilmu Sosial Dan Humaniora Bagi Liberalisasi Dan Humanisasi Teknologi." *JSP: Jurnal Ilmu Sosial Dan Ilmu Politik* 9, no. 2 (2005). <https://doi.org/10.22146/jsp.11031>.
- Perwaningtyas, Dhita Ayomi, and Zahra Uswah Hasanah. "Yusuf Al-Qardhawi's View on Religious Extremism." *JIOS: Journal of Islamic and Occindental Studies* 2, no. 1 (2024). <https://doi.org/10.21111/jios.v2i1.35>.
- Sahidin, Amir. "Telaah Atas Fiqh Al-Aqalliyat Syekh Yusuf Al-Qardhawi." *An-Natiq: Jurnal Kajian Islam Interdisipliner* 2, no. 2 (2022). <https://doi.org/10.33474/an-natiq.v2i2.15774>.
- . "Zuhud Dan Gerakan Dakwah Syekh Abdul Qadir Al-Jailani 521-561 H." *Prosiding Konferensi Integrasi Interkoneksi Islam Dan Sains* 5, no. 1 (2023). <https://ejournal.uin-suka.ac.id/saintek/kiiis/article/view/3646>.
- . "مفهوم العلمانية وموقف الإسلام منها (دراسة نقدية)." *Jurnal Ilmiah Citra Ilmu* 18, no. 35 (2022): 1–8.
- Sahidin, Amir, Mohammad Kholid Muslih, and Zahratur Rofiqah binte Mochamad Sandisi Sandisi. "Faith, Life, and Multiculturalism in the Thought of Al-Qaradawi: A Study of Al-Īmān Wa al-Ḥayāh." *Al-Insiyiroh: Jurnal Studi Keislaman* 11, no. 2 (2025): 262–75. <https://doi.org/10.35309/alinsyiroh.v11i2.314>.
- Sahidin, Amir, and Muhammad Alif Rahmadi. "The Implementation of Maqasid Al-Shari'ah in Shaykh Yusuf Al-Qardhawi's Fiqh Al-Aqalliyat." *Jurnal Hukum Islam* 19, no. 2 (2021). <https://doi.org/10.28918/jhi.v19i2.4724>.
- Sahidin, Amir, and Zahratur Rofiqah Binte Mochamad Sandisi. "Liberalism in the Perspective of Hamid Fahmy Zarkasyi: A Descriptive Analytical Study." *Journal of*

- Islamic and Occidental Studies* 3, no. 1 (2025): 1–20.
<https://doi.org/10.21111/jios.v3i1.55>.
- Setiawan, Aris, and Moh. Ahyar Yusuf Sa'bani. "Islamic Education According to Yusuf Al-Qardhawi's Perspective in the Manhaj Dakwah Book." *Edu-Religia: Jurnal Keagamaan Dan Pembelajarannya* 6, no. 2 (2023). <https://doi.org/10.52166/edu-religia.v6i2.5892>.
- Sugiyono, Sugiyono. *Metode Penelitian Kuantitatif, Kualitatif Dan R&D*. Bandung: Alfabeta, 2016.
- Suntoro, Adib Fattah, and Amir Sahidin. "The Concept of 'Aqal in the Al-Qur'an." *Tasfiyah: Jurnal Pemikiran Islam* 5, no. 2 (2021): 165–85.
<https://doi.org/10.21111/tasfiyah.v5i2.6312>.
- Tavakoli, Hossein. *A Dictionary of Research Methodology and Statistics in Applied Linguistics*. Teheran: Rahma Press, 2012.
- Zubaidi, Sujiat, Amir Sahidin, Harda Armayanto, and Zahratur Rofiqah Binte Mochamad Sandisi. "Quranic Narratives Addressing Atheism and the Rejection of God in Western Philosophy." *Jurnal Ushuluddin* 33, no. 1 (2025): 305–17.
<http://dx.doi.org/10.24014/jush.v33i2.35987>.